

北美華人基督教學會會訊

第40期

2003年12月

- 從中國處境理解基督教 1
- 第三屆美國宗教文化暑期高級研討班綜述 4
- 基督教的博愛觀及其對現代處境和儒家文化反思的意義 8
- 基督教對自殺的看法 10
- “基督教與當代中國”學術會議通知
春季讀書研討會通知
學會會訊改版通知 11
- 中國學術之行 12

國際會議綜述

從中國處境理解基督教

2003年6月6日至9日，在陽光燦爛的南加州帕薩迪那市，北美華人基督教學會主辦的第八屆“基督教與中國”國際學術研討會順利召開。“基督教與中國”國際學術會議是北美華人基督教學會主辦的系列年會，今年會議的主題是“從中國處境理解基督教”。年會的參加者主要為在北美的華人基督教和其他宗教的學者，許多從事其他人文、社會科學研究的學者也參加了今年的會議。在3天的會議中，來自美國、中國大陸、臺灣等地的70多位華人學者彙聚一堂，就會議的主題進行了熱烈而深入的研討交流。會議共收到學術論文45篇，這些文章從不同學科的角度探討了基督教與中國文化、社會的關係，給與會者新的啟迪，使大家受益非淺。

在6日晚的開幕式上，富勒神學院副院長Lingenfelter 代表神學院做了歡迎詞。他並現身說法，通過自己從一個對基督教反感的人類學家到一名基督教神學家的經歷，說明科學與神學之間並非是水火不相容的衝突關係。接著，學會會長王忠欣博士為會議致開幕詞。他從基督教在中國的處境、中國人對基督教的誤解、和基督教在中國的本色化和獨特性等三個方面，論述了基督教在中國的發展；並從基督教在中國的傳播歷史、信眾人數、和影響等方面，論證基督教已經在中國文化和社會的土壤中紮下了根。他的發言為大會的研討鋪設了背景。

接下來作學術發言的是富勒神學院院長Richard Mouw教授和基督徒人士交流協會會長余國良博士。Mouw教授發言的題目是“基督教與文化：新中國所面對的挑戰”。他以富勒神學院從與文化分離到參與文化的轉變為例，分析了中國基督教面對的困境、機遇和挑戰。他指出在今日巨變中的中國，基督教面臨一個機遇，有可能對當代中國文化作出貢獻；然而中國基督教深受美國基督教基要派的影響，對文化持有一種保守的態度，這又使中國基督教面對一種挑戰。回應這一挑戰的重要一步就是加強中國基督教的神學建設。

余國良博士所作的發言為“基督教與中國社會與文化”。他從中國目前社會經濟的巨變入手，首先討論了市場經濟和城市化對中國基督教的衝擊與影響，以及



主編 王忠欣
執行編輯 夏訓智
助理主編 夏宗蓓
144 Hancock Street,
Auburndale, MA 02466
USA
Tel/ Fax: (781) 862-3964
E-mail: ccsana@juno.com
www.ccsana.org



教會與信徒個人對此作出的回應；然後分析了基督教神學對中國法制建設、國民道德的建立可能作出的貢獻；接著他又論述了基督徒的文化使命，以及基督教與中國文化之間的關係；最後，余博士特別討論了基督教在中國與馬克思主義意識形態的關係。他的發言引起了與會眾多學者的興趣，也使大家對基督教在今日中國的處境有了一個宏觀的瞭解。

從7日開始，會議進入研討階段，30多位學者宣讀了自己的研究心得，並同與會的其他學者進行了切磋商交流。今年學者們研討的內容主要集中在以下幾個方面。

基督教與中國文化

舊金山州立大學教授鄭繼宗向大會提交的論文是“從中國的‘三不朽’看基督教的‘永生’”，他首先探討了中國文化中“不朽”的含義，然後介紹了基督教新約聖經中有關“永生”的論述，最後指出，聖經與中國古籍中的“永生”、“壽”、“不朽”，字雖異而義相似，達到的方法也有異曲同功之妙。

在題為“道，與文以載道”的發言中，旅居洛山磯的自由作家劉前敏比較了中國文化“文以載道”的見解與耶穌基督“我是道路、真理、生命”的宣告，認為傳統中華文化“內勝外王之道”與耶穌之“道路、真理、生命”的義理是符合一致的，由此也說明了中華文化與愛的“福音”之契合關係。

中國社科院哲學所研究員鄭家棟發言的題目為“儒家思想中的父子關係及其與基督教的比較”，他認為“父子關係”在儒家思想中居於非常核心的地位，但在儒家“愛有差等”的倫理序列中，“父子關係”能夠突破人際之間的有限性，向更高或更根源的存在開放嗎？這是儒家和基督教對話過程中必須面對和加以闡釋的問題。

哈爾濱工業大學人文社會科學學院教授季國清提交大會的論文是“價值論與基督教”，他對基督教和儒家進行了比較，認為儒家“三綱五常”中最成功的是父子關係，它既超越又內在，歷時均等；而君臣關係與夫妻關係只超越不內在，是其最大敗筆，這也反過來證明基督教的價值準則。

關島大學哲學系教授謝文郁在會上作了題為“《中庸》的君子論與基督教的恩典論”的發言，他分析了以誠為本的儒家君子論與以信為本的基督教的人生觀，指出基督教的恩典論能夠清除儒家君子論的生存誤區，而儒家君子論則可以避免人們在恩

典論中所培養的消極等待的生活態度。他並提出了以信為本的君子論。

武漢大學哲學系教授丁四新的論文是“論《聖經》與《墨子》言‘愛’的差別”，他通過對兩者所傳講的“愛”的比較，找出兩者間的根本區別，即墨子的“兼愛”因物件和作為的不同而有差等，耶穌所說的“愛”則無人我之分。

恩福基金會會長陳宗清博士在會上論述了“中國人對基督教的理解”，他認為傳統上中國人往往從社會功能、歷史發展、宗教比較、外交侵略、人心空虛等十個方面去理解基督教，而基督教究竟是什麼？他指出基督教的核心應當是耶穌基督，透過耶穌基督才能正確理解基督教。

廣州社科院哲學文化研究所的李大華教授就“中國人觀念中的上帝”一題作了發言，他認為上帝觀念在上古中國已經存在，並深深地印在中國人的觀念世界。他進一步指出，沒有一點宗教情感的人在中國並不是普遍現象，人無論怎樣敢於挑戰世界，卻不能沒有對未知世界的敬畏感，而這種敬畏就是對主宰這個未知世界的意志的敬畏。

基督教在華史

北京大學考古學系教授李民舉在“中國傳統文化中的基督教殘跡漫談”的發言中，介紹了埃及紙草發現所帶動的對早期基督教，特別是諾替斯派的重新發現，他認為這些發現對重新理解和認識中國古代文明體系中保留的基督教文明因數提供了便利條件。他進一步論證，根據這些考古發現，可以推斷出中國傳說中出現的“桃花源”、“水簾洞”、“啟母石”等均是基督教文明影響下的產物。

中國科技大學人文學院教授張允熠所關注的問題是“文化衝突與融合”，他以基督教在華傳播的前三次失利的歷史為背景，討論了基督教與中國文化的互補與相容，認為任何一種外來文化如果不尋求與中國文化會通的結合點，就將須臾無法立足。

中央民族大學社會學系教授蘇發祥在這次會議上宣讀的論文是“一位美國傳教士在藏區的短暫經歷”。蘇教授集中介紹了美國“國外基督教佈道會”的傳教士洛富慈在藏區醫療傳教的經歷。他認為基督教文明與藏傳佛教文明間的交流對今天各文明間的對話具有啟發意義。此外，四川大學外語系教授姜源的發言，介紹了從13世紀到20世紀初歐美遊記中提到的中國與基督教，特別是中國人的宗教信仰



及對基督教的看法。

波士頓華人聖經教會的陳一萍女士則以幻燈的形式，通過一張張真實的图片，介紹了基督教從唐朝到20世紀在中國傳播的歷史。

當代中國宗教與基督教

北京大學外國哲學研究所教授王永江他向大會提交的論文是“宗教與社會主義”。他介紹了馬克思主義的宗教觀，指出馬克思、恩格斯都主張宗教信仰自由，而蘇聯和中國在20世紀實行的消滅宗教的做法是違背馬克思主義的。之後他通過親身所見所聞討論了80年代後宗教在蘇聯和中國的復活，以及隨之而來的宗教熱。至於如何看待宗教的復活，他主要從科學發展、社會、經濟和文化的角度作了分析，認為正當的宗教（非邪教）對社會、對國家都會起到安定團結的作用。

臺灣基督教與中國研究中心研究員趙天恩博士在會議上的發言為“從中國處境看河南教會的發展和轉型”。通過對河南教會從1978年到2003年長達25年的觀察，他分析了教會在傳播、教育、組織和神學思想四方面的轉型，認為中國獨特的社會、文化、經濟等環境有助於教會的發展和成熟。

浙江大學人文學院教授廖克斌在其論文“關於目前中國大陸宗教救世論的一點思考”中，他指出市場經濟的快速發展，以及生物資訊學和克隆技術的出現，導致了道德倫理觀念嚴重失衡，和對人生意義的困惑；在這種困惑和恐懼中，人們又把目光投向了宗教，而由此興起的宗教救世論思潮會在中國存在相當一段時間。

洛山磯國際神學院院長唐崇懷博士在會上的發言“時代的文化餘民—當代文職和文責的再思”，他從基督教的神學觀點思考了中國文人學者在當代文化和文明中的使命，認為中國的文人學者是文化和文明的支柱和傳承的苗種，應受珍惜敬重。他特別呼籲基督教的文人學者以宗教和社會餘民的情懷，負起自己的文職和文責，對當代文化和文明的挑戰予以領悟和回應。

基督教與倫理道德

浙江大學國際文化學院教授余瀟楓在會上宣讀的論文是“基督教倫理價值觀的現代轉型”，他指出基督教倫理追求的是愛，愛是基督教精神的核心，是

人對自身的罪的懺悔與超越；基督教的愛又是一種普世的愛，體現在對現世的時時“施與”與處處“慈善”中。他認為，基督教倫理從對罪的懺悔與超越生成對普世的愛的社會情懷，是基督教信仰對世俗社會的最文明的貢獻。

清華大學人文社會科學學院教授蕭巍，則從女性主義的視角討論了天主教神學家孔漢思提出的普遍倫理。她介紹到，女性主義追求的是沒有人被排除的普遍倫理。她認為在普遍倫理的建構中，女性主義是一種批判武器，能使人們不斷地校正方向，在現有的不合理、不公正的世界秩序中追求合理和公正。

華南師範大學歷史系教授賀璋瑤的論文是“孟子與基督教人性/道德論之比較”。她對兩者作了比較，認為基督教對人性的看法也許更接近人的真實狀況，只要人類的本性尚未改變，人必須對人的道德努力所能達到的程度保持一種警覺和清醒的認識。

在題為“基督教傳播及其對當代中國婚姻家庭生活的影響”的論文中，廣州社會科學院研究員于靜指出了目前中國婚姻家庭生活中存在的若干問題，如婚外戀、包二奶、嫖娼、家庭暴力、婆媳衝突等，然後介紹了基督教的婚姻家庭理念，如一夫一妻、互相忠誠、彼此相愛等。她發現在基督徒與非基督徒的婚姻中，往往是非基督徒一方出現違背倫理道德的行為，由此造成家庭衝突和離婚，基督徒面對另一方不忠而選擇離婚，恰是對基督教婚姻家庭理念的維護。

宗教與環境保護

中國社會科學院歷史研究所研究員張廣保在這次會議上的發言是“洞天福地理論—道教的環保觀”。他指出這個理論主要是說在人類居住的地球上還存在一個特殊的地下世界，即洞天福地，這些洞天福地大多位於中國的大小名山之中，其中棲息著等級較低的仙靈或避世人群。這一理論反映了道士們觀照天、地、人、物的獨特視角，意義深長；尤其是在今天我們面臨全球環境危機，大天世界的生態環境陷入極度困境時，研究這一理論具有現實意義。

廈門大學歷史系教授鈔曉鴻從中國民間宗教的角度討論了環保問題，他在論文“民間宗教與環境保護”中，以陝西南部環境變遷為例，從寺廟道觀、官府民間等方面考察了環境保護的各種措施，並分析了民間宗教在環境保護中的作用及其局限性。



第三屆美國宗

在題為“宗教文化資源與環保文化構建”的論文中，武漢大學法律系教授柯堅介紹了東西方宗教文化中的生態觀，特別是當代西方基督教中的生態管理思想和生態夥伴思想。生態管理思想是指上帝把治理這地的權力授予人，人要治理好這地首先要依靠上帝，其次要積極與上帝合作，認真負責地耕耘、栽培、保存好這地。生態夥伴思想是指人與自然是平等的夥伴關係，所有被造物都為上帝所鍾愛；人類不僅應該尊重它們，還必須與它們和睦相處，結成夥伴。他最後指出，從環境保護的角度看，宗教文化為引導、規範、評價人們的社會行為，推動環境保護社會規範的實現，提供了特殊的緯度和思路。

中美宗教研究

美國Syracuse大學宗教學系博士候選人塗笑非宣讀的論文是“從美國處境下的禪學看中國處境下的基督教”。他探討了美國學術界對佛教禪學的兩種基本取向：一是將禪學作為哲學解讀，二是客觀主義的研究方法，即專注對宗教具體歷史形態的重視，否認宗教“體驗”的重要性。他進一步指出，美國學界對東方宗教的取向與中國知識階層對基督教的態度頗有相似之處：兩者都以建立在理性之上的居高臨下的姿態將宗教當作“客觀分析”的物件。

波士頓大學人類學系博士候選人吳科平對中國和美國的天主教現狀進行了比較。她特別考察了美國天主教中的靈恩派，指出靈恩派在美國東北部和中部的天主教中有較廣泛影響，但在中國的天主教中則明顯缺失。究其原因，除了靈恩派傳教努力不夠外，主要還在於中國現存的其他宗教形式和傳統如神婆、大仙等，完全能夠取代靈恩派在美國天主教中的作用。

由作家鄭柏銘從語言學的角度觀察了美國“九一一”後的政教關係，他指出“九一一”後美國出現了宗教熱，從總統到平民都在政治和社會生活中使用了許多宗教語言，如布希總統所說的向恐怖主義的十字軍東征等，而這些宗教語言由於語言學的轉向，出現了很多誤解，造成了政教關係的緊張。因此他認為，當代美國政教關係，以及宗教衝突面臨的一個重要挑戰，就是宗教的語言學轉向的問題。

今年的會議由於受到非典的影響，一些本已報名參加會議的學者無法從加拿大、香港、臺灣、新加坡、和中國大陸前來，我們熱切地盼望，也衷心地歡迎朋友們能夠參加我們明年在紐約舉行的第九屆年會。

由北美華人基督教學會主辦的第三屆美國宗教文化暑期高級研討班，於2003年6月11日至7月15日在美國東西兩岸舉行，共有12位中國學者參加了本屆研討班，他們是：華南師範大學宗教文化研究所賀瑋瑤教授、哈爾

濱工業大學人文社會科學學院季國清教授、廣州社會科學院哲學文化研究所李大華研究員、清華大學宗教與道德研究中心田薇教授、中國科技大學人文學院張允熠教授、武漢大學哲學系曾小平教授、廣州社會科學院楊長明研究員、四川大學中文系徐新建教授、中央民族大學社會學系蘇發祥教授、浙江大學人文學院廖可斌教授、中國社科院宗教研究所周齊研究員、和中國社科院近代史所張廣保研究員。

這次研討班歷時五周，橫跨美洲大陸，先後在洛杉磯、波士頓、紐約、費城、華盛頓、舊金山等6大都市訪問了近20個不同族裔的教會，參觀了近10所神學院，拜訪了10多個宗教團體，並進行了近20場的研討活動，取得圓滿成功。

本屆研討班的宗旨是為中國的人文社會科學學者提供一個親身考察、深入瞭解美國宗教文化的機會。學者們通過與宗教團體和個人的互動，通過參與和觀察豐富多彩的宗教活動，對宗教，特別是美國的主流宗教信仰基督教有了親身的體驗。這些第一手的體驗和觀察，對於他們在宗教學方面和美國政治、社會、文化等方面的學術研究與教學，無疑會產生積極的作用。

經過五周密集的考察和深入的研討，學者們對美國宗教文化以下三方面的境況有了詳盡的瞭解。



教文化暑期高級研討班綜述

美國的宗教狀況與神學研究

在波士頓期間，北美華人基督教學會與波士頓大學神學院合作，為學者們舉辦了五個講座，使大家對美國的宗教現狀和神學研究情況有了全面的介紹。波士頓大學的Danielsen 研究所是世界馳名的心理學研究機構，其特色是將心理學與宗教學、神學結合起來，用人自己的精神資源來治療人的心理疾病。研討班專門參觀了Danielsen 研究所，該所所長Carole Bohn 博士向學者們介紹了“宗教與教牧關懷”，使大家對美國整合宗教學與心理學的前沿性研究有了初步認識。為了使大家對美國的宗教歷史有所瞭解，研討班安排了兩個與歷史有關的講座，一個是由波士頓大學歷史系教授Jon Roberts 主講的“美國宗教思想史”，另一個是由波士頓大學神學院助理院長Imani-Sheila Newsome主講的“美國黑人宗教史”。Roberts教授在講座中指出，美國19世紀的宗教復興，特別是福音派的興起，在神學思想上是因為突破了加爾文的有限恩典論，而主張神的恩典向所有的人開放。Newsome教授則特別強調，美國黑人的宗教史就是美國宗教史。這使大家強烈地意識到，黑人的宗教信仰在整個美國宗教史上的重要地位。波士頓大學神學院院長、著名神學家Robert Neville（南樂山）在他的講座中，向學者們介紹了美國的神學思想，特別是中國學術界還沒有意識到的教會神學和學術神學，這對大家認識美國的神學研究現狀很有幫助。波士頓大學神學院副院長John Berthrong（白詩朗）長期進行宗教對話的研究，他為研討班介紹了目前美國宗教多元的狀況，並將他的新作“The Divine Deli: Religious Identity in the North America Cultural Mosaic”一書贈送給大家。此外，研討班還邀請在波士頓接待本屆研討班的Walker Center主任Bill Briggs博士為學者們主講了“基督教與美國民權運動”，並觀看了他所提供的反應60年代美國黑人

爭取民權的歷史紀錄片。Newton-Wellesley 醫院的院牧Frances Bogle博士也為大家介紹了基督教的社會關懷，特別是醫院中為病患提供精神幫助的院牧制度，並帶領大家參觀了醫院和其中的禱告室。

在波士頓期間，研討班組織學者們參觀了數家神學院，包括哈佛大學神學院、波士頓大學神學院、聖公會神學院、天主教聖約翰神學院、波士頓學院，使大家對美國神學教育的歷史和現狀有了初步的認識。研討班還安排學者們參觀了清教徒最早到美洲大陸時乘坐的五月花號輪船，美國獨立戰爭打響第一槍的萊克星頓，波士頓市中心的美國早期歷史的古蹟，和市內風格各異的眾多教堂。

特別值得一提的是，研討班還觀摩了兩個美國黑人教會的宗教崇拜活動，一個是波士頓地區規模最大的黑人教會New Covenant Christian Church，另一個是United House of Prayer for All People。前者擁有會眾4000多人，禮拜日分三堂聚會，崇拜風格熱烈活潑，使人耳目一新。後者屬於宗派教會，其禮拜堂原是猶太人的會堂，雄偉莊嚴，富麗堂皇，是籌集數百萬美金買下的，對黑人教會來說，也算是一件值得驕傲的大事；他們的崇拜鼓樂齊鳴，會眾融入其中，充分地表述自己的宗教熱情。

美國的歷史、社會、政治與基督教

今年的研討班增加了在紐約、費城和華盛頓的參訪活動，重點是瞭解美國的建立、社會和政治與基督教的關係。這些活動得到了美國國會議員、美國國際宗教自由委員會、美國國務院國際宗教自由辦公室、Becket 宗教自由基金會、國際監獄團契、華盛頓市政府、Providence Forum 等團體的協助。

在費城期間，西敏寺神學院教授William Edgar 向學者們介紹了神學院和神學思想在美國文化中的地位；賓州大學歷史學教授Arthur Waldron 為大家主講了中國基督教大學歷史，並將他參與主編的《中西文化與教會大學》一書贈送



給大家。費城Proclamation 長老教會作為研討班的接待單位，特別在教會的主日學中為學者們安排了四個講座：由James Kurth博士和Byron Johnson博士主講的“基督教信仰在美國國際和國內政策中的影響”；由Mittleman博士主講的“美國猶太教與基督教的關係”；由Annes Zaka博士主講的“美國基督教與伊斯蘭教的關係”；由John Templeton Foundation 副總裁Charles Harper博士主講的“基督教信仰與科學”。Harper博士還將他發表的許多有關基督教信仰和科學的文章送給大家。

費城曾是美國建國初期的首都，保存有大量的歷史古蹟，研討班參觀了具有歷史意義的獨立廳、自由鍾、基督教會、富蘭克林法庭、Valley Forge 國家公園、和自由基金會，對美國的建立與基督教信仰之間密切的關係有了深刻的印象。

在華盛頓期間，前國會議員Beau Boulter在維州議員Frank Wolf的辦公室向研討班介紹了美國建國國父的宗教信仰，他指出這些美國的創建者中一半以上都是基督徒，他們的信仰對美國的價值理念產生了深遠的影響。美國國務院國際宗教自由辦公室的高級官員William Inboden為研討班做了“基督教、宗教自由與美國外交政策”的報告，他說美國的歷屆政府都重視宗教自由，這一特點也反映在了美國的對外政策中，目前布希政府的國家安全戰略中就有具體的推動宗教自由的政策。研討班在拜訪美國國際宗教自由委員會時，聽取了他們的工作報告，並對該委員會的性質有了瞭解，即他們雖然受政府資助，卻不是政府的機構，只是一個向政府和國會提供意見的諮詢機構。華盛頓市政府亞太事務辦公室主任陳國華先生在市政府接待了研討班，向大家介紹了華盛頓市各方面的情況，特別為大家講述了他作為一名基督徒是如何從政議政，將信仰貫徹在工作中的。

除了官方機構外，研討班在華盛頓期間也與數個民間宗教機構進行了座談交流。Becket宗教自由基金會是一家天主教背景的法律事務所，主要幫助受宗教迫害的人士進行法律訴訟，保護不同宗教的信仰自由。基金會

的總裁Kevin Hasson 為研討班做了“作為人權的宗教自由”的講座，介紹了該基金會的理念，以及基金會爭取宗教自由的努力。國際監獄團契副總裁Daniel Van Ness在“基督教如何塑造美國文化”的講座中，介紹了國際監獄團契的工作，特別是在幫助犯人、家屬及受害者方面的工作，使大家對美國基督教社會關懷的工作有了深入的認識。喬治·梅森大學衝突分析與解決研究所研究員李可柔博士，曾在國務院負責中國事務多年，她在維吉尼亞的家中接待了研討班的學者們，並向大家介紹了她最新的研究“基督教與衝突的解決”，即如何用基督教的資源解決各種問題的衝突，使大家受益匪淺。

在紐約期間，研討班參觀了位於帝國大廈的基督教學院The King's College，並參加了該校客座教授、《今日基督教》雜誌高級撰稿人Tony Carnes博士關於美國都市教會發展策略的講座。全球城市研究所主任Jayson Kyle也向大家介紹了教會在美國和墨西哥大都市服務窮人的工作。研討班還參觀了莊嚴雄偉的Riverside Baptist Church，和世界著名的自由女神塑像。

美國的華人宗教信仰與實踐

除了與美國學界、政界、和宗教團體的互動交流外，由於語言、文化、習俗等的一致，研討班還參觀、拜訪了眾多的華人教會、基督教團體。

在洛杉磯期間，恩福基金會協助研討班安排了許多參訪活動。在觀摩宗教實踐方面，研討班先後參加了羅省基督教會和克萊蒙特華人浸信教會的兩個主日崇拜，對華人的宗教信仰和實踐有了初步的認識。洛杉磯地區華人眾多，也匯集了不少華人基督教團體，在近一周的時間裏，研討班拜訪了中國福音會、基督徒人士交流協會、恩福基金會、海外校園雜誌社、羅省華人聖經宣道教會、台福神學院和國際神學院，詳細瞭解了他們各具特色的工作，包括與中國教會的交流與互動、華人神學教育、基督教文化交流等。

在波士頓期間，學者們參觀了波士頓華人佈道會、波



士頓郊區華人聖經教會、和華人麻省福音堂，並參加了麻省福音堂的崇拜活動。

舊金山是美國華人居住集中的另一大都市，由華人基督徒自己創辦的基督工人神學院負責接待本屆研討班，並為學者們安排了四個講座：由神學院院長陳若愚教授主講的“基督復活與基督教信仰”，由高仰望教授主講的“基督教信仰和基督教會”，由葉裕波教授主講的“基督教信仰與考古學”，以及由成樹傑牧師主講的“信仰、理性和關係”。這些講座和研討對幫助學者們深入瞭解華人的基督教信仰起了非常重要的作用。

在舊金山的一周裏，研討班還訪問了家庭更新協會，瞭解基督教在幫助華人處理婚姻、家庭問題方面的工作；參觀了環球聖經公會，瞭解華人基督徒近20年重譯聖經的努力，並獲贈聖經的新譯本；拜訪了大使命中心，聽取海外華人基督教領袖王永信牧師對華人福音運動的回顧與展望；參觀了基督教天道書局，瞭解海外基督教書籍的出版情況，並獲增若干基督教學術書籍。研討班也參觀了數家華人教會，包括康郡福音教會、南灣愛修葡萄園教會、和三穀華人聖經教會，並觀摩了三穀華人聖經教會的主日崇拜。

華人基督教會在美國各地的蓬勃發展，以及在華人社區中所產生的巨大影響力，給這屆研討班的學者們留下了深刻的印象。

學者們的感受

同以往一樣，通過一個多月的密集考察、講座、和交流，學者們對美國的宗教文化景觀感受良深。他們都認為，這次學術參訪活動所獲取的有關美國宗教、歷史、文化、社會等方面的知識、對宗教的觀摩和體驗、以及與眾多宗教團體的互動和交流，是他們在中國、在書本上所無法得到的。

曾小平教授指出，通過這次研討班，我自己有很多收穫。過去對宗教的研究主要是從哲學理論的角度入手，現在對美國的基督教有了更具體、更切身的認識和體會，尤其是基督教在美國社會中的地位

和作用、美國的宗教政策、美國不同階層和不同種族的基督徒的日常信仰和生活實踐，令我印象深刻。

賀璋瑢教授說，在一個多月的世界裏，我們先後去了很多地方，接觸到了各方面的人士，收穫頗豐。我深深地體會到，基督教是我們全面瞭解美國的歷史與現狀、美國的政治與社會、美國的文化與

精神等方面的一把鑰匙。而且，從美國的許許多多我們所接觸到的基督徒身上，不管是白人、黑人、還是華人，我們都看到了信仰的力量，看到了信仰如何使他們的生命變得喜樂與豐盛、更有意義。

張允熠教授指出，通過研討班全面瞭解了基督教在美國的發展史，瞭解了華人教會、黑人教會的成長歷程；尤其加深了對美國社會、美國宗教情況的實際瞭解，認識到宗教在美國社會中的重要作用。這對於重構中國當代社會的信仰體系和價值座標不無啟示意義。

楊長明博士認為，這次研討班不僅講授了基督教知識，研討了基督教的理論和實踐問題，而且還發揮了橋樑的作用，把中美有關專家學者密切地聯繫起來，建立起了中美學者間的友誼。

田薇教授寫道，這次研討班的特點是不僅僅對基督教進行學術上的理論探討，而且更注重感性地實證地瞭解與考察。這對於處身於中國文化背景下的學者來說是非常重要和難得的。研討班的內容非常豐富，日程安排的也十分緊湊，通過緊張有效的參觀、訪問和交流，大大地開闊了眼界，活躍了心靈，激發了思考，為我的基督教研究和教學積累了豐富的材料。

季國清教授說，我曾追隨尼采，大聲疾呼殺死上帝。通過這次暑期研討班，今天我堅信上帝是永生的、隨時都有能量爆發的無限生命。上帝活在美國的憲法中，活在美國人的心中，活在所有基督虔信者的靈魂裏。上帝從內在與外在將我塑造，我失去了自卑感與孤獨感，我充實得每一個細胞都有了靈性，我用上帝的他性實現了我性的昇華。



基督教的博愛觀及其

對現代處境和儒家文化反思的意義

2003年9月27日，北美華人基督教學會美東秋季讀書研討會在哈佛大學燕京學社舉行。這次研討會的主講人是清華大學哲學系田薇教授。田教授主修西方哲學，對西方中世紀神學頗有研究。目前，田教授由學會資助在波士頓大學進修基督教倫理學。參加該次讀書研討會的有波士頓地區華人學者近20人。以下為田教授演講的主要內容：

我對這個問題的思考來源於兩個方面的原因：

一是來美國後的生活感受給了我很大的促動，我看到基督信仰使人的生命發生的改變，看到基督徒的人性美善，充滿愛心，這使我想從博愛入手去深入瞭解基督教思想的精神品質。二是學術和文化層面的考慮。啟蒙運動以來，自由、平等、博愛，科學、民主、理性成為西方的時代精神，這些精神財富直接受惠於中世紀的基督教文化。可是由於種種誤解和偏見，人們總喜歡把目光拉回到古希臘文化，而且伴隨著現代化、世俗化進程，許多思想觀念與神聖之源的聯繫也被模糊和割斷了，博愛的觀念就是這樣。下面談幾點：

首先談談博愛觀在基督教思想中的位置。愛是基督教價值體系的核心原則，貫穿在基督教的上帝論和創世論、基督論和救贖論、原罪論和恩典論、教會論和聖事論、末世論或終極論、信望愛等一系列教義思想之中。

上帝及其創世的觀念是基督教的首要觀念。《舊約》開篇《創世記》就描述了上帝的創世活動。創世論的實質在於說明，宇宙萬物的存在不過是在彰顯神的全能和全愛，是神的全能和全愛造就並支撐著我們所生活的這個宇宙。可見博愛觀一開始就蘊含在基督教創世思想裏，是創世論宇宙觀背後潛在的終極性價值意蘊。我想這也是宗教世界觀和科學世界觀的根本區別，後者在於說明世界是如何產生的，前者在於為宇宙人生提供終極歸宿，。

當把基督教的博愛觀與基督論、救贖論、恩典論聯繫在一起，當由舊約到新約，會發現一個突破性進展，基督教的博愛觀獲得了實質性的含義和內容，成為全部教義思想的核心。道成肉身的耶穌基督在十字架上的獻祭，使基督教博愛觀達到頂點。耶穌的降世是上帝給人最大的恩典，由此彰顯了上

帝對人無以倫比的大愛。

原罪的觀念是基督教獨具特色的人論。可以說，有罪的存在，才有救贖與救恩事件的發生，才有基督教文化精神的形成。人的罪性和基督的救贖有內在必然的關聯，由此罪和愛成為基督教的兩個基本要素。基督教的其他一系列理論如教會論和聖事論等，也都貫穿著對上帝之愛的昭示、領受和讚美。而末世論將是上帝之愛在審判人類的最終命運時的最後實現。

在神聖三主德信、望、愛之中，愛是核心和靈魂。保羅書信裏講：“現在常存的有信、望、愛這三樣，其中最大的是愛。”約翰福音中也說：“神就是愛。”由此充分肯定了愛的至上性，愛使得信成為信靠的行為，使得望成為信實的依託，愛也成為連結所有基督徒的紐帶。所以，當一個法利賽人問耶穌律法中哪一條最重要，耶穌回答他：“你要全心、全性、全意愛主你的神。這是最重要的第一條戒命。第二條也和它相似，就是要愛人如己。全部律法和先知書，都以這兩條戒命作為根據。”（馬太福音22：36—40）愛由此成為基督教全部教義思想的核心，在對信徒的倫理要求上，愛也就成了最大的美德。

其次談談基督教博愛觀的性質與內容。

基督教的博愛觀有著自身獨特的理論品質和基本內涵。從性質來看，基督教的博愛立足於神性，奠基於神恩，以神愛為前提。神愛是基督教博愛觀的本體論根基，超驗性依據。約翰說：“主為我們捨命，這樣，我們就知道什麼是愛”。這種神性的愛超越了自然的人性秩序，完全是給予性的，而不是獲得性的。愛不是植根於人性，而是植根於神性；不是愛植根於人，而是人植根於愛，這是基督教精神的獨特品質。

從內容來看，基督教的博愛包括垂直的神人關係與水平的人人關係兩個向度，是宗教信仰與道德行為準則的綜合。一方面，人神關係的宗教性為人的倫理道德行為提供了牢固的根據和基礎，另一方面，人的道德倫理實踐也充分表達了宗教信仰。具體而言有三層涵義：

第一層涵義體現為十字架之真所昭示的基督超人的聖愛。約翰說“不是我們愛神，而是神愛我們，差遣他的兒子為我們的罪做了贖罪祭，這就是愛



了”。由上向下垂顧的神愛為現世人生提供了一種絕對的價值支撐和終極信靠，這也是宗教信仰對於人的生命存在的最終意義。

第二層涵義是人對神愛的回應，這就是向上仰望的愛神。人的始祖犯了原罪與神隔絕，耶穌基督在十字架上捨命為人贖罪。因此，重新回歸上帝，與親臨深淵的上帝和好，愛上帝，遵從上帝的命令行事，就成了人生最終的意義、最高的目標和最大的善行。於是愛上帝就成為基督教的第一條戒命。

愛上帝的實質是什麼？就是人生從此要以神聖尺度為依據，以上帝的國為旨歸，衝破現世人性局限性的藩籬，從罪和惡中脫身出來，獲得靈魂的拯救。這也就是重獲新生，分享神的生命。就像保羅所說：“他替罪人死了，為的是要使活著的人不再為自己活著，卻為那替他們死而復活的主而活。……我們不再按照人的看法認識人……如果有人人在基督裏，他就是新造的人”。這是一條從神性到人性的路。

第三層涵義是人要彼此相愛，這是博愛觀由垂直方向的人神關係落實到水平方向的人際關係。耶穌說：“我給你們一條新命令，就是要你們彼此相愛。”這是基督教的第二條戒命。真正愛上帝，秉承了愛的真諦和生命，也必然會相愛。因此愛人肯定了一個神學上的事實，神愛乃人愛的本體論基礎。

值得指出的是，耶穌以神愛為尺度的要求超出了人性的秩序，他說：“我告訴你們，當愛你們的仇敵，為迫害你們的祈禱”。這裏，神愛的尺度要求超越生命的一切本己性、自然性的限制，超越任何現世的法律和倫常，以神性的生命為現世的原則。否則，一切將建立在有條件的根據之上，善惡成為相對的無法確定的。因此必須以神性之愛的無條件性和至上性做為價值行動的終極依據。

再次談談博愛觀的人性論預設。

基督教的博愛觀與它的人性論是分不開的，基督教關於人性的基本預設是人性的罪性，正是由於罪的存在，才使愛的拯救成為必然。所以愛論以罪論為前提，愛論與罪論具有內在的不可分割的聯繫，基督教博愛觀賴以成立的理論根基是原罪論。

人的始祖離棄上帝的勸告，吃了智慧樹的果子，雖然睜開了智慧的雙眼，卻從此承負了必死的命運，這就是人性中不可剝離的罪性。罪在基督教的義理中首先意味著人和上帝關係的偏離，導致人和自身的價值本源的斷裂，進而意味著人和人之間關係的偏離，導致人的互相關聯的斷裂，這就是惡。

保羅書信對人的內心二律交戰、本性敗壞、無力自救的狀況做過深刻的描述：“我知道在我裡面沒有良善，因為立志行善由得我，行出來由不得我”。後來奧古斯丁進一步深化和系統化了保羅的思想，全面深刻地闡釋了人的原罪、生存的罪性狀態與神的恩典之間的關係，對16世紀的宗教改革者路德、加爾文產生了深刻影響。

依據基督教觀念的深層意蘊來分析，始祖犯下原罪的根本原因在於人自身內部意志自主、意志自足的傾向，正是這種罪因才使得亞當妄用意志自由選擇了離異上帝的話語。基督教關於人的罪性的規定，實際上都是從人與上帝、人的自主意志和上帝的神意之間的關聯中獲得的，人與神之間的關係成為審視人之為之人的根本立足點。由此我們就可以理解基督教的觀念，即人的自由意志永遠都是無法自足的，人永遠都是有限的，人必然沒有一個是純潔的、完全的、美善的。人在罪中無力自救，只有十字架之愛才能帶來救贖和重生。於是神聖的愛成為基督教的終極狀態。

最後談談基督教博愛觀在現代生活處境下和對於傳統儒家文化反思的意義

基督教博愛觀作為信仰和倫理的綜合，其根本指向是生命存在的終極關懷，在世人生的意義與歸宿。審視現代人的生存狀態可以發現一系列的現代病症和道德文化困境，比如自我中心、心靈關照的缺乏、人格認同的困惑、信念承諾缺失，以及實利主義、外在規約偏執化、人際關係疏離化等等。造成這種困境的一個根本原因是由於內在的精神世界和終極關懷向度上缺乏關於生活的理想信念和共同的價值理解這份資源的有效支援。在這方面，基督教的信仰生活及其內蘊的文化指令，無疑可以給人類的心靈世界和生活方式以有力的回應。

從基督教的文化觀念回視傳統儒家文化可以發現，在不同的文化傳統中隱藏著某種相似的深層意蘊，這就是試圖超越有限進入永恒。就像博愛是基督教的根本，仁愛則是儒家文化的實質，既是指導人類生活的道德原則，也是人類存在與天地萬物的本質，還是宇宙的創造性力量，集普遍的實踐原則、道德形而上學原則、天人合一原則於一身，因此既有普遍的道德實踐性，也有超越性。由此可知，任何一種文化傳統中的根本原則，作為一種價值體系的支撐和根據，都必然帶有某種宗教性的超越意義。

然而，兩種文化是異質的，什麼是超越，如何超越，對此的理解是完全不同的。博愛植根於神性，

基督教對自殺的看法

學會美東地區2003年冬季讀書研討會於11月28日在麻州Andover鎮舉行，哈佛大學人類學系博士候選人吳飛演講了“基督教對自殺的看法”，波士頓地區的華人學生、學者30多人參加了這次研討活動。以下為吳飛的發言內容：

自殺是基督教裏最大的禁忌之一。這個禁忌不僅是宗教性的，而且滲透到了現代西方的政治、法律，和醫學當中。甚至可以說，現代社會對自殺的一些基本態度就是基督教的產物。不過，就在人們指責自殺者的同時，很多人卻以同樣的理直氣壯為自殺辯護。羅密歐與朱麗葉，少年維特，安娜·卡列尼娜，不是已經成為現代社會的偶像了嗎？於是，我們看到的是批判自殺與歌頌自殺兩個矛盾的態度。這正是當前關於自殺的倫理爭論的焦點所在。如果我們再仔細看這些爭論，會發現，爭論雙方都以基督教為理論源泉，都是為了維護人的自由和美好的生活，甚至在一個人身上會發現截然對立的兩個觀點。為什麼會這樣，我們需要回到基督教來尋找根源。

雖然蘇格拉底那裏已經對自殺提出了批評，但是在古典時代，特別是受斯多亞學派影響的古羅馬，對自殺的頌揚是占第一位的。古羅馬的盧克萊希亞、加圖、塞涅卡，還有刺殺凱撒的布魯圖斯，都是以自殺出名的英雄。在早期基督教時代，甚至也有基督徒以自殺的方式殉教。到了聖奧古斯丁的時候，自殺才真正被當成一種不赦之罪的。奧古斯丁的主要理由有兩個：第一，上帝所給的身體是神聖的，不能夠輕易毀棄；第二，意志犯罪，身體不會

犯罪，沒有必要因為身體受辱而懲罰自己。雖然奧古斯丁用的一些理由蘇格拉底在《斐多篇》中已經談到過了，但是奧古斯丁的觀念卻有著革命性的意義。身體神聖和意志犯罪的觀念都成為基督教中的基本理念。阿加本（Agamben）在《神聖的人》（Homo Sacer）中所說的“神聖的人”觀念正是在奧古斯丁這裏變成了對人的生存狀態的基本假設：即，人是神聖的，但又時刻處在被殺的危險之中。

這裏清楚不過地概括了人因為按照上帝的形像創造的神聖性和原罪帶來的最初的墮落。正是人的這種雙重屬性，導致了基督教身體觀的雙重意涵：身體是神聖的，但身體的欲望是有罪的。贖罪的首要途徑是懺悔，就是不斷否定自己身體的惡，這種否定越徹底越好，但是又不能徹底到毀滅自己的身體的程度。因此，自殺之所以為罪和別的罪不一樣。自殺者

往往是良心過於發現，從而對自己否定太過，以至於失去了被上帝救贖的希望而導致的罪。

阿奎那把奧古斯丁對自殺的譴責發展和概括為三點：自殺是反上帝、反自然、反社會的。阿奎那使得奧古斯丁的譴責不只限於宗教戒律，而且滲透到了政治和社會理念當中。正是基於阿奎那的三條，現代國家和現代社會才形成了針對自殺，甚至進一步針對人的生命的基本制度和觀念。

正是基於奧古斯丁關於人的基本狀態的說法和阿奎那關於自殺的理論，近代的政治哲學家們才形成了那著名的“自然狀態”的說法。也正是因為人的基本的神聖性和罪性，才出現了霍布斯和盧梭兩種看似截然相反的自然狀態說。在我看來，盧梭和霍布斯的自然狀態說都只是強調了基督教的人性觀念



（接上頁）

超越指向上帝，人的愛只是對神的恩典的一種回應。仁愛植根於人性，超越是在現實生活中實現的天人合一之境，即聖人境界，而實現這一境界的根本途徑完全是靠人自身的美德修養。可見，仁愛是人本主義的，根本問題是人人關係，博愛是神本主義的，根本問題是人神關係。

支撐仁愛的儒家人性論是一種關於人性自足的理

論預設，與基督教博愛觀人性欠缺的理論預設形成鮮明的對照。後者關於人性幽暗處境的深刻揭示給儒家關於人性完美的樂觀主義提供了另一個觀察視角，同時，在依靠道德自律難以成聖成賢的情況下，基督教的救贖觀念也為人們的日常生活世界敞開了另一條通往超越的愛之路。仁愛與博愛可以並存互補，至於如何並存互補甚至融合則是另一個很大的課題，就不是我能回答的了。

的一個方面。

基於這種對自然狀態的說法，洛克指出，如果允許人有自殺的權利，那就等於允許人有處置生命的權利，這樣就使得生命權不再是不可分割的，從而人們的基本自然權力就無法得到保障。因此，對於一個自由國家，自殺是不能允許的，因為它損害了自由政治的基本前提：自我保存權。在中世紀後期和現代早期，一些西歐國家對自殺者的實體和親屬施加嚴厲的懲罰，貫徹了自殺者是反社會的這一觀念，也把基督教對自殺的否定真正實施起來。

多恩和休謨，兩個著名的自殺支持者說，正是因為上帝全能，他為什麼不能借助一個人自己的手把他召回呢？既然人是自由的，為什麼他沒有處置自己生命的權利呢？但是反對者依據奧古斯丁的意志自由理論認為，意志自由並不意味著人們可以做任何事情，因為真正自由的意志一定是朝向美好的。支援自殺的人又說，為什麼認為生命是最高貴的？難道沒有什麼比生命更重要的，可以讓人們為之而死嗎？

多恩、休謨，還有寫下了維特的歌德，雖然在理論上認可自殺，但是在現實中，他們從來都是不主張人們輕生的。雖然確實有人在讀了休謨的文章後開槍自殺，也有人讀了歌德的小說後投河自盡，但是，他們充分意識到了宣揚自殺對社會的危險性。於是，多恩遲遲不肯發表自己支援自殺的著作，把語言弄得晦澀難懂，還為自己的書起了一個極為古怪的標題：《論暴死：關於自我謀殺並不自然有罪，但又從來不會無罪的吊詭或主題的論說》(Biathanatos: A declaration of that paradox or thesis, that self-homicide is not so naturally sin that it may never be otherwise.)他們似乎清楚地意識到，如果過於宣揚自殺會對社會造成什麼災害，這似乎恰恰論證了自殺反社會的主題。但是，他們明知有這樣的危險還要發表著作，豈不又證明，他們認為有更重要的東西，是比生死更高貴的，比如自由、愛、信仰。有些時候，這些美德是只有通過自殺才能夠達到的。

要解釋這對矛盾，我們需要回到人的生命的兩個基本特點：神聖與罪。同樣是自殺，既是有罪的，又可以表達某種神聖的特性。雖然這是反社會的，但恰恰是這種非社會的高貴美德，才構成了社會存在的基礎。這一矛盾是現代社會固有的矛盾，也是基督教固有的矛盾。但它沒有減弱基督教的力量，恰恰是這樣的張力使歷史的基督教和現代社會保持著旺盛的生命力。

“基督教與當代中國”

第九屆北美華人基督教與其他宗教學者學術研討會

美國紐約，2004年6月11日—6月15日

第九屆北美華人基督教與其他宗教學者學術研討會將於2004年6月11日至15日在美國紐約市舉行。這次研討會將由北美華人基督教學會和紐約宣道會神學院共同主辦。研討會的主題為“基督教與當代中國”。會議的參加者主要為在北美學習、研究基督教及其它宗教的學生、學者，以及對此有研究成果、或濃厚興趣的其他學科的華人學生、學者。會議食宿費用為200元美金，註冊費為30元美金。會議將為論文被錄取的學者提供食宿。此外，會議為有經濟需要的一般參加者設有食宿獎學金，在會上發言者設有旅費獎學金。除了學術研討，會議還將組織參觀紐約地區的宗教場所。有意參加者，可與學會聯絡，索取有關資料。

學會春季美東讀書研討會通知

學會定於2004年3月6日（周六）下午4時在美東麻省Worcester舉辦春季讀書研討會，這次研討會的主題為“中西宗教文化比較”，主講人為波士頓大學神學院教授南樂山（Robert Neville）。南樂山是當代美國著名的哲學家、神學家和宗教學家，曾任波士頓大學神學院院長，對中國文化，特別是儒家思想頗有研究，被認為是波士頓儒家的代表人物。學會將為研討會提供晚餐。有意參加者，請與學會聯系。

學會會訊改版通知

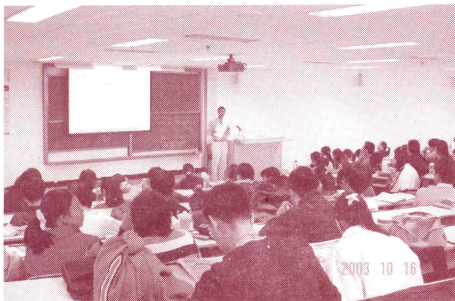
為了更有效地推動學會與眾多學術單位、學者和支持者之間的互動和交流，同時使學會的工作更易於為大家所了解和參與，北美華人基督教學會決定從2003年下半年起將會訊《神學與信仰》改名為《北美華人基督教學會會訊》，暫定一年出版兩期，出版時間為每年的6月31日和12月31日。

中國學術之行

2003年10月至11月，北美華人基督教學會會長王忠欣博士赴中國進行學術交流活動。從美國同去參加這次學術交流活動的還有其他10位基督教學者。這次交流活動共去了11個城市，訪問了17所大學及一家社會科學院，在14個學術單位中做了16場學術講座，受到各校師生的歡迎。本次學術交流活動的內容主要包括：

講座

王忠欣博士在北京的中國人民大學和成都的四川大學做了題為“宗教多元、宗教對話與思想交流”的學術講座，對中美宗教及宗教研究的現狀做了介紹和分析。在武漢大學，王忠欣博士向師生們介紹了“美國的政教關係”，特別是近期在美國社會引起爭議的政教衝突事件。



劍橋聖公會神學院教授弗蘭·鮑格博士在北京的清華大學、燕京神學院、西安的陝西師範大學和上海的復旦大學演講了“美國基督教的社會正義觀”，並在復旦大學做了“教牧心理輔導在當代教會中的作用”的講座，在南京真面心理諮詢中心做了“危機心理輔導的方法”的講座，在南京大學做了“醫院心理諮詢和精神關懷”的學術講座。

恩福基金會會長陳宗清博士在北京大學做了題為“基督教神觀與儒家終極實體觀的比較”的講座，在杭州的浙江大學講授了“基督教對儒家宗教性的回應”，在上海復旦大學做了“基督教的人性觀”的講座。

費城西敏寺神學院教授彼得·劉貝克博士在廣州的中山大學、華南師範大學、廣州社會科學院、南京的南京大學和濟南的山東大學以“基督教與美國的憲法”為題，做了5場講座；波士頓安德弗牛頓神學院教授比爾·布瑞



格博士在廣州的華南師範大學、中山大學、南京的南京大學和濟南的山東大學介紹了“美國基督教對世界基督教神學思想的貢獻”。



會議

在中國期間，王忠欣博士應邀參加了由南開大學在天津舉辦的“梁啟超與近代中國社會文化”國際學術研討會，做了題為“梁啟超與基督教”的學術發言，向與會者介紹基督教對梁啟超的影響。在武漢，王忠欣博士應邀參加了由華中師範大學舉辦的“中國基督教史的編撰：文獻與方法”學術研討會，做了“基督教在華史研究的若干困境”的發言，提出在撰寫中國基督教史時不可忽視的一些難題，供與會的學者思索參考。

贈書

在這次學術交流活動中，學會還向清華大學、燕京神學院、陝西師範大學、復旦大學、浙江大學、華中師範大學、武漢大學、中山大學、南京大學、南京正面心理諮詢中心和山東大學贈送了一批有關基督教的中英文學術書籍，幫助這些學校的圖書資料建設，受到各校的歡迎。

此外，在武漢期間，華中師範大學還舉行了聘任儀式，聘請王忠欣博士為該校中國近代史所兼職教授。

